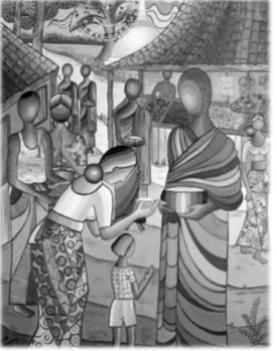
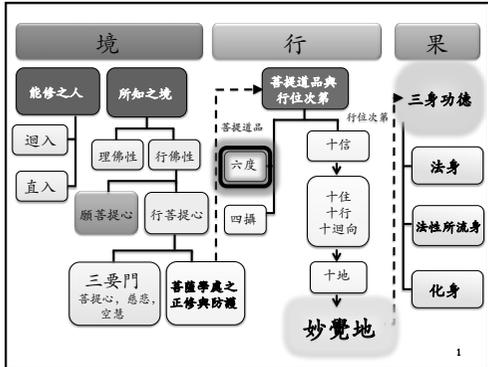


人間佛教之修行實踐：
依六度四攝而圓滿佛果

2月20日

毘婆舍那(觀)之教學與實踐

- 甲一、般若能生殊勝功德
- 甲二、般若正觀修學次第
- 甲三、般若圓滿一切功德

般若能生殊勝功德

般若波羅蜜，
最尊最第一！
解脫之所依，
諸佛所從出。



- 壹、標示章義
- 貳、明般若波羅蜜之功德
- 參、明般若屬誰

壹、標示章義

以下，說般若波羅蜜多。



貳、明般若波羅蜜之功德

- (壹) 總明般若之功德
- (貳) 別釋二種功德
 - 一、解脫之所依
 - (一) 總明三乘聖者依般若而有
 - (二) 舉經證明
 - (三) 結說
 - 二、諸佛所從出

貳、明般若波羅蜜之功德

(壹) 總明般若之功德

「般若波羅蜜」多，在一切無漏功德中，要算是「最尊」貴、「最第一」了！



貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德

一、解脫之所依

(一) 總明三乘聖者依般若而有

經中以無邊讚歎來讚歎他。到底什麼意義，值得這樣的尊敬呢？



貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(一) 總明三乘聖者依般若而有

佛法的無邊功德，
各有特勝，都可以有值得
被尊重的價值，



9

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(一) 總明三乘聖者依般若而有

但般若卻有一**特殊的意義**，
值得尊重，
這就是**佛法的根本**。



10

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(一) 總明三乘聖者依般若而有

般若是凡夫與聖者、世法與出世法的
差別所在，所以一切無漏功德、
一切三乘聖者，都依般若而有。



11

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(二) 舉經證明

如經中說：『欲學聲聞地，亦當應聞
般若波羅蜜。……欲學辟支佛地，
亦當應聞般若波羅蜜。』



12

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(二) 舉經證明

……欲學菩薩地，
亦當應聞般若波羅蜜。』

(《摩訶般若波羅蜜經》卷三大正八·二三四上)



13

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(三) 結說

總之，沒有般若，就沒有出世聖者，
沒有無漏功德。所以佛法超勝於世間法
的特質，也就唯是般若了！



14

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
一、解脫之所依

(三) 結說

般若是出世聖法的根本依處，所以是
三乘「解脫」的「所依」處，三乘聖者
都是依般若而解脫生死的。



15

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
二、諸佛所從出

一切「諸佛所從」而「出」生的，
也是般若，所以《般若經》稱般若
為『佛母』。



16

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
二、諸佛所從出

如經中說

『般若波羅蜜能生諸佛』；

(《摩訶般若波羅蜜經》卷一四，
大正八·三二三中)。



17

貳、明般若波羅蜜之功德

(貳) 別釋二種功德
二、諸佛所從出

『智度菩薩母，方便以為父』。

(《維摩詰所說經》卷中，大正一四·五四九下)



18

壹、標示章義

貳、明般若波羅蜜之功德

參、明般若屬誰

19

參、明般若屬誰

(壹) 約般若廣義說

(貳) 約般若深義說

(參) 結說

20

參、明般若屬誰

(壹) 約般若廣義說

一、總明般若為三乘共學

二、舉喻說明

(一) 毛孔空與太虛空喻

(二) 三獸渡河喻

(三) 結說

21

參、明般若屬誰

這樣，般若為二乘聖者的生母，
又是佛菩薩的生母，
那般若到底是小乘法、
大乘法呢？



22

參、明般若屬誰

(壹)、約般若廣義說
一、總明般若為三乘共學

約般若的廣義說，

也就是專約能生聖法說，
般若是三乘共學的法門。



23

參、明般若屬誰

(壹)、約般若廣義說
二、舉喻說明

(一) 毛孔空與太虛空喻

依般若證入空性來說，

聲聞如毛孔空，菩薩如太虛空，

(《大智度論》卷七九，大正二五·六一八下)

並非質的不同。



24

參、明般若屬誰

(壹)、約般若廣義說
二、舉喻說明

(二) 三獸渡河喻

三獸渡河，

唯香象才能徹底

(『唯佛與佛，乃能究竟諸法實相』)；

淺深不同，而同樣的契入法性流中。



25

參、明般若屬誰

(壹)、約般若廣義說
三、結說

約這個意思說，三乘的觀慧，

可以有方便、淺深不同，

而根本特質是不許差別的。



26

參、明般若屬誰

- (壹) 約般若廣義說
- (貳) 約般若深義說
 - 一、舉喻說明般若但屬菩薩
 - 二、明菩薩之般若為一切波羅蜜之總相
- (參) 結說

27

參、明般若屬誰

(貳)、約般若深義說
一、舉喻說明般若但屬菩薩

然約般若的深義說，
如與國王和合而生王子，
『母以子貴』，
也就與生育常人不同。



28

參、明般若屬誰

(貳)、約般若深義說
一、舉喻說明般若但屬菩薩

依此，般若是與菩提心相應、
大悲為上首的般若，
是五度所莊嚴的般若，是能攝導
一切功德而趣向佛道的般若。



29

參、明般若屬誰

(貳)、約般若深義說
一、舉喻說明般若但屬菩薩

這樣，『般若……但屬菩薩』；
(《大智度論》卷四三，大正二五·三七一上)

『能生諸佛』。



30

參、明般若屬誰

(貳)、約般若深義說
二、明菩薩之般若為一切波羅蜜之總相

般若現證法性空，不但不會如二乘那樣的
趣入空寂，反而是方便善巧，
成為一切功德的攝導者，
成為一切波羅蜜多的總相。



31

參、明般若屬誰

(參)、結說

不論約那一方面說(約廣義說、約深義說)，
般若決定是出世聖法的特質，
非布施、禪定等所及，
而為了生死與成佛的必修法門！



32

毘婆舍那(觀)之教學與實踐

- 甲一、般若能生殊勝功德
- 甲二、般若正觀修學次第 →
- 甲三、般若圓滿一切功德

33

甲二、般若正觀修學次第

- 乙一、總明修學次第(聞思修證)
- 乙二、別釋修學方便
- 乙三、開示般若契證
 - 丙一、明真實證境
 - 丙二、遮種種邪計
 - 丙三、示悟入次第

34

總明修學次第(聞思修證)

現證由修得，
修復由思聞；
善友及多聞，
實為慧所依。



35

壹、明般若之類別與名義

貳、證真實般若之修學方便

參、善友及多聞為慧學之基石

36

壹、明般若之類別與名義

(壹) 般若之類別

- 一、舉喻說明般若但屬菩薩
- 二、真實般若為修習所得之現證

(貳) 明般若之名義

- 一、「般若」本為世間固有名詞
- 二、「實相般若」為世間所無
- 三、現證實相依世間固有慧故名般若
- 四、結說：真般若非世間理智可比

37

壹、明般若之類別與名義

(壹) 般若之類別

- 一、般若有二種（勝義與世俗）

般若，有勝義般若、
世俗般若。



38

壹、明般若之類別與名義

(壹) 般若之類別

- 二、真實般若為修習所得之現證

真實的般若，
是由修習所得的「現證」般若——
親切體證的般若。



39

壹、明般若之類別與名義

(壹) 般若之類別

- 二、真實般若為修習所得之現證

如說：『般若定（契合而如如不動的
意思）實相，甚深極重，智慧輕薄，
是故不能稱。』

（《大智度論》卷七〇，大正二五·五五二上）



40

壹、明般若之類別與名義

(貳) 明般若之名義

- 一、「般若」本為世間固有名詞

要知道，
般若本是世間固有的名詞，
是以簡擇為性的理智。



41

壹、明般若之類別與名義

(貳) 明般若之名義

- 二、「實相般若」為世間所無

但現證實相的般若，為世間所從來
沒有的，當然也就不是世間固有
名詞所可以稱呼的。



42

壹、明般若之類別與名義

(貳) 明般若之名義

- 三、現證實相依世間固有慧故名般若

這要叫做什麼好呢？佛有善巧，使眾生
依著世間固有的慧性，使他向高深處
進展，進展到超越世間理智的——
現證實相。



43

壹、明般若之類別與名義

(貳) 明般若之名義

- 三、現證實相依世間固有慧故名般若

這是依簡擇的慧性所引發來的，
所以雖不是世間固有的慧，
也就叫做般若了。



44

壹、明般若之類別與名義

(貳) 明般若之名義

四、結說：真般若非世間理智可比

其實，修持而得的真般若，

決非世間理智所可比的。



45

壹、明般若之類別與名義

貳、證真實般若之修學方便

參、善友及多聞為慧學之基石

46

貳、證真實般若之修學方便

(壹) 佛法的現證不離開思修

(貳) 聞思修證之次第

(參) 十法行為聞思修慧的具體實踐

(肆) 結說

47

貳、證真實般若之修學方便

(壹) 佛法的現證不離開思修

(貳) 聞思修證之次第

一、現證慧由修所成慧而得

二、修所成慧由思所成慧而得

三、思所成慧由聞所成慧而得

48

貳、證真實般若之修學方便

(壹) 佛法的現證不離開思修

佛法的現證，不是脫空而來的，

有方便、有因緣，那就是離不了

聞、思、修三慧。



49

貳、證真實般若之修學方便

(貳) 聞思修證之次第

一、現證慧由修所成慧而得

現證慧，「由修」所成慧進修而

「得」的。修所成慧，

是與定相應的觀慧。



50

貳、證真實般若之修學方便

(貳) 聞思修證之次第

二、修所成慧由思所成慧而得

「修」也不是盲目的修習，

又要「由思」所成慧對法義作

深刻的思惟抉擇，

才可以作為觀察的所緣。



51

貳、證真實般若之修學方便

(貳) 聞思修證之次第

三、思所成慧由聞所成慧而得

思慧，又要從「聞」所成慧得來。

聞是『若從佛聞，若從弟子聞，

若從經中聞』。

(《大智度論》卷一八，大正二五·一九六上)



52

貳、證真實般若之修學方便

(參) 十法行為聞思修慧的具體實踐

(肆) 結說

一、體證般若必須從聞思修入手

二、聞思修證即三種般若之次第

三、聞思修慧為勝義般若之因緣故亦假名為般若

四、般若經為修學般若的必要資糧

53

貳、證真實般若之修學方便

(參) 十法行為聞思修慧的具體實踐

聞、思、修三慧的詳細敘述，

就是十法行：

- 『一、書寫；二、供養；三、施他；
四、若他誦讀，專心諦聽；



54

貳、證真實般若之修學方便

(參) 十法行為聞思修慧的具體實踐

五、自披讀；六、受持；

七、正為他開演文義；

八、諷誦；

九、思惟；十、修習』。

(《辯中邊論》卷下，大正三一·四七四中)



55

貳、證真實般若之修學方便

(肆) 結說

一、體證般若必須從聞思修入手

佛法都要依佛菩薩的開示而修習，

也就是三慧的修學過程；

特別是般若，

非從聞、思、修入手不可！



56

貳、證真實般若之修學方便

(肆) 結說

二、聞思修證即三種般若之次第

綜合起來，這就是平常所說的

三種般若：

現證慧是實相般若，

是勝義般若。



57

貳、證真實般若之修學方便

(肆) 結說

二、聞思修證即三種般若之次第

修、思慧是觀照般若。

思、聞慧是文字般若

(思慧是依文的，也可不依文的)。



58

貳、證真實般若之修學方便

(肆) 結說

三、聞思修慧為勝義般若之因緣故亦假名為般若

聞、思、修是世俗般若，

因為可為勝義般若的因緣，

因中說果，

也就假名為般若了。



59

貳、證真實般若之修學方便

(肆) 結說

四、般若經為修學般若的必要資糧

修學般若，所以般若經論

為聞、思對象，

也是必要的資糧了。



60

壹、明般若之類別與名義

貳、證真實般若之修學方便

參、善友及多聞為慧學之基石

61

參、善友及多聞為慧學之基石

(壹) 總說

(貳) 明多聞之注意事項

一、通達實義者為具多聞之善知識

二、聞慧為慧學之必要初步

62

參、善友及多聞為慧學之基石

(壹) 總說

修學般若的初方便，是聞、思，所以親近「善友」「及多聞」熏習，是必要而不可缺的，「實為」修學「慧所依」止的。



63

參、善友及多聞為慧學之基石

(貳) 明多聞之注意事項

一、通達實義者為具多聞之善知識

這有二點應注意：

一、多聞，並非廣識名相而已。依聲聞法，聞無常、無我是多聞，所以說

『若人生百歲，不解生滅法，不如生一日，而得解了之』。

(《付法藏因緣傳》卷二(大正五〇·三〇二下)



64

參、善友及多聞為慧學之基石

(貳) 明多聞之注意事項

一、通達實義者為具多聞之善知識

大乘法中，多聞是聞空性、不生不滅，如《楞伽經》等說。

所以能通達實義的[人]，

才是多聞的善知識。



65

參、善友及多聞為慧學之基石

(貳) 明多聞之注意事項

二、聞慧為慧學之必要初步

二、在十法行中，聞只是聽聞、讀誦、解說等，也就是依文達義。

所以如以(認為)聞慧為對於修習般若無用，是不合佛法的，

是會漂流於三藏教典以外的。



66

參、善友及多聞為慧學之基石

(貳) 明多聞之注意事項

二、聞慧為慧學之必要初步

但是，這雖是必要的，

但還是初步的，

還要依此而向思、修前進！



67

甲二、般若正觀修學次第

乙一、總明修學次第(聞思修證)

乙二、別釋修學方便

乙三、開示般若契證

丙一、明真實證境

丙二、遮種種邪計

丙三、示悟入次第

68

乙二、別釋修學方便

丙一、明教觀宗本

丙二、明二諦觀門

丁一、明二諦修證次第

丁二、明二諦正觀教學

戊一、世俗假施設門

戊二、勝義無自性門

己一、總明順勝義觀

己二、別釋順勝義觀

丙三、明起修方便

69

明教學之宗本

般若本無二，
隨機行有別；
般若諸經論，
於此最親切。



70

壹、略明般若之修證過程

貳、明般若的體證本無二無別

參、明修學方便依眾生根性而不同

肆、明此中之教學為依般若諸經論

伍、後當說明三系般若教學特點與融貫

71

壹、略明般若之修證過程

佛所開示的般若學，
是依緣起法而顯勝義法性的法門。
這樣的聞、思，又這樣的修觀，
以到達現證。



72

貳、明般若的體證本無二無別

從「般若」的內容——
體證的內容來說，
「本」來是「無二」無別的。
一切菩薩所分證的，
十方諸佛所圓證的，平等平等，



73

貳、明般若的體證本無二無別

所以說
『與十方諸佛同一鼻孔出氣』。
那麼，在教義的開示與觀慧
的修習方面，
也是本無二致了。



74

參、明修學方便依眾生根性而不同

但是不然，
(1)因為眾生的根性好樂是不相同的。
如來「隨機」說法，
不能沒有適應的方便，
說明就有些不一致。



75

參、明修學方便依眾生根性而不同

(2)就是如來所開示的同一教典，
由於學者的思想方式不完全相同，



76

參、明修學方便依眾生根性而不同

(A)理解法義而作為觀慧的所緣，
也就不能全同；
(B)就是修「行」的次第先後，
也會「有」多少差「別」。



77

參、明修學方便依眾生根性而不同

(3)這樣的師資授受，成為學派，
彼此的不同，越發顯露出來。
總之，(1)根性不同，所以佛法有
隨機異說、(2)同聞異解、
(3)經同論異等現象。



78

肆、明此中之教學為依般若諸經論

- (壹) 依印度古德之教學
- (貳) 依印度中觀學派據般若經之教學
- (參) 小結

79

肆、明此中之教學為依般若諸經論

現在要開示般若波羅蜜多，
依據什麼呢？



80

肆、明此中之教學為依般若諸經論

(壹) 依印度古德之教學

中國的祖師們，也有獨到的行解，
但總不及印度菩薩的教授；



因為對於佛法，
印度學者到底減少
一層文字上的距離。

81

肆、明此中之教學為依般若諸經論

(貳) 依印度中觀學派據般若經之教學

印度的大乘學，也有好多學派。

龍樹、提婆菩薩所傳的**中觀宗**，

無著、世親菩薩所傳的**瑜伽宗**，

可說是二大派。



82

肆、明此中之教學為依般若諸經論

(貳) 依印度中觀學派據般若經之教學

這其中，龍樹菩薩闡揚

一切法性空的觀慧，

比較**直接**、簡要些，因為這是直依

般若經系而作論的。



83

肆、明此中之教學為依般若諸經論

(貳) 依印度中觀學派據般若經之教學

如龍樹的《大智度論》，

就是**《般若經》的廣釋**；

龍樹的《中論》、《七十空性論》、

《六十如理論》、《十二門論》、

《迴諍論》、《寶鬘論》等，



84

肆、明此中之教學為依般若諸經論

(貳) 依印度中觀學派據般若經之教學

以及提婆的《百論》，公認為

依《般若經》而作論

以發揮一切法空的法門。



85

肆、明此中之教學為依般若諸經論

(參) 小結

所以「般若」系的「諸經」，

及龍樹學系宗依般若的諸「論」，

「於此」般若學的解[、]行來說，

可說是「**最親切**」不過的！



86

伍、後當說明三系般若教學 特點與融貫

現在就依此來敘述；到末了，

再附說大乘三系的特點，

與怎樣的融貫。



87

乙二、別釋修學方便

丙一、明教觀宗本

丙二、明二諦觀門

丁一、明二諦修證次第

丁二、明二諦正觀教學

戊一、世俗假施設門

戊二、勝義無自性門

己一、總明順勝義觀

己二、別釋順勝義觀

丙三、明起修方便



88

明二諦修證次第

諸佛依二諦，

為眾生說法：

依俗得真諦，

依真得解脫。



89

壹、明二諦法門為般若正觀要門

貳、釋施設二諦法門的理由

參、二諦法門的修學次第

90

壹、明二諦法門為般若正觀要門

「諸佛」的教化，是「依二諦」而
「為眾生說法」的。

二諦是：世俗諦、勝義諦，
也簡稱俗諦、真諦。這二諦法門，
為般若正觀的要門。



91

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(一) 世俗諦之定義

(二) 深隱與淺顯之二類世俗諦

二、世俗諦之不究竟

(一) 眾生公認之真實並不就是如此

(二) 佛的正覺中世俗一法非真實有

(貳) 從世俗諦的正觀中去妄顯真

92

貳、釋施設二諦法門的理由

佛為什麼說二諦？



93

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(一) 世俗諦之定義

眾生自身——身、心，與眾生相對的
世間萬有，都叫做法。在眾生的
心境上，物質是真實的物質，
精神是真實的精神。



94

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(一) 世俗諦之定義

每一法——物理的、生理的、心理的，
都有必然的因果關係，所以能從中
發見制御物質、修治身心、
齊家治國的法則。



95

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(一) 世俗諦之定義

這是看來確實如此的，
一致公認；這一常識的世界，
就叫做俗諦的。



96

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(二) 深隱與淺顯之二類世俗諦

俗諦中，也有深隱的、淺顯的，
如木石等物質，是人人可見的；原子、
電子，是經科學儀器才能發見的。



97

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(二) 深隱與淺顯之二類世俗諦

如現生，是人人知道的；
前生與來生，要有天眼才能明見的。



98

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

一、世俗諦之內涵

(二) 深隱與淺顯之二類世俗諦

雖有淺深不等，但都是庸常心識的知識。

如佛說三界、六道、五蘊、六處、

煩惱、業、苦等，

也都是世俗諦的說明。



99

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(一) 眾生公認之真實並不就是如此

眾生一向在俗諦心境中，現現實實，

無可懷疑，也無可逃避。但這現實的、

公認的，就是究竟的真相嗎？



100

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(一) 眾生公認之真實並不就是如此

不是的。在知識的進展中，

發見了過去千真萬實的，

並不就是如此。



101

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(一) 眾生公認之真實並不就是如此

[舉例一] 如不可析不可入的原子，

現在知道是

電子[等]集成的現象了。



102

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

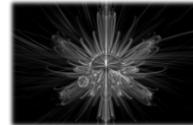
二、世俗諦之不究竟

(一) 眾生公認之真實並不就是如此

[舉例二] 如青、黃等顏色，

現在知道是

光波的不同了。



103

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(二) 佛的正覺中世俗——法非真實有

在佛的正覺中，知道眾生所經驗的

世間的真實，是浮虛不實的

(所以叫世俗)，



104

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(二) 佛的正覺中世俗——法非真實有

是由種種因緣而現為如此，

並非一一法是真實有的。

[假施設之觀念]



105

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(二) 佛的正覺中世俗——法非真實有

這可見，

人人以為確實如此的認識，

並不能體見世間的真相；



106

貳、釋施設二諦法門的理由

(壹) 世俗諦之內涵及其不究竟

二、世俗諦之不究竟

(二) 佛的正覺中世俗——法非真實有

反而顯出了人人有愚蒙的障礙，

非破除這迷謬的錯誤——透出常識的見地，

不能明見世間的真相。

這一理解，是佛法所共同的。



107

貳、釋施設二諦法門的理由

(貳) 從世俗諦的正觀中去妄顯真

所以佛法的修學，就是要從

現實世間 (俗諦) 的正觀中，

發見其 (庸常心識的知識) 錯誤、不實在，

去妄顯真，深入到世間真相的體現。



108

貳、釋施設二諦法門的理由

(貳) 從世俗諦的正觀中去妄顯真

這究竟真相，名為勝義諦，

因為是特殊體驗的境地，

而是聖者所公認的。



109

貳、釋施設二諦法門的理由

(貳) 從世俗諦的正觀中去妄顯真

般若，般若的修習

就是達成依俗諦而見真諦、

由虛妄而見真實、

從凡人聖的法門。



110

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

一、明次第

二、釋理由

(貳) 依體悟真諦而得解脫

111

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

一、明次第

說真諦，切勿幻想為離現實世間的

另一東西。佛說二諦，

指出了世俗共知的現實以外，

還有聖者共證的真相。



112

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

一、明次第

但這是一切法的本相，並非離現實

世間而存在，所以非「依俗」諦，

是不能「得真諦」的，

這就是『即相顯性』。



113

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

二、釋理由

為什麼要這樣的修學？因為眾生——

人類不能通達世間的真相，

就不能與真理相應，



114

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

二、釋理由

因此起心動念見於行動、語言，

都不能契合真理。



115

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

二、釋理由

眾生界——人類如個人、家庭、社會、

國家，一切的紛亂苦難，都只是

不與真理相應的悖理現象。



116

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

二、釋理由

個人的所以從前生到今生，今生去後世，
流轉生死而苦苦永續，也就是
不與真理相應，無明妄執、
錯亂顛倒的成果。



117

參、二諦法門的修學次第

(壹) 依俗諦得真諦

二、釋理由

所以佛說二諦，
教人修學依俗而得真的般若；



118

參、二諦法門的修學次第

(貳) 依體悟真諦而得解脫

得般若，就能「依真」諦的體見，
豁破無明妄執，與勝義相應，
也就能「得解脫」，
更進而成佛了！



119

參、二諦法門的修學次第

(貳) 依體悟真諦而得解脫

按：體悟真諦，並非離開俗諦而發現
另一別於俗諦的真諦。導師此中關於二諦
教學的開示，只簡單提示「依俗得真諦」
的修學要義。下一頌即是對此要義的進一
步說明，闡明如何依俗得真。



120

乙二、別釋修學方便

丙一、明教觀宗本

丙二、明二諦觀門

丁一、明二諦修證次第

丁二、明二諦正觀教學

戊一、世俗假施設門

戊二、勝義無自性門

己一、總明順勝義觀

己二、別釋順勝義觀

丙三、明起修方便

121

世俗假施設門

世俗假施設，
名言識所識。
名假受法假，
正倒善分別。



122

壹、了達世俗假名可向於真實

貳、釋世俗之存在

參、二諦法門的修學次第

肆、明正倒二世俗及其修學

123

壹、了達世俗假名可向於真實

眾生慣習的常識心境，
似乎是實在的，所以隱蔽了真相。
如能依此而了達為「世俗」的、
「假」名「施設」的，
就有向真實的可能了。



124

壹、了達世俗假名可向於真實

按：依俗得真的下手處，即觀察、
通達世俗一切的虛妄不實、
假名施設。



125

貳、釋世俗之存在

(壹) 約一切法的成立說(假施設)

(貳) 約認識的心說(名言識所識)

一、名言識的涵義

二、名言識之錯誤性

126

貳、釋世俗之存在

(壹) 約一切法的成立說(假施設)

這(眾生慣習的常識心境)所以是世俗的，

因為他是假施設的，

假施設或譯為『假名』

這不是說沒有，

也不是指冬瓜話葫蘆的亂說一通；



127

貳、釋世俗之存在

(壹) 約一切法的成立說(假施設)

這是說我們所認識到的，

是依種種因緣、

種種關係而成立的。



128

貳、釋世俗之存在

(壹) 約一切法的成立說(假施設)

這不是實體的，所以是假；依因緣而成為這、成為那，所以叫施設。

假而施設為這、為那，就叫做

假名，假名就是常識中的一切。



129

貳、釋世俗之存在

(壹) 約一切法的成立說(假施設)

按：此中之「假名」或「假施設」的「假」，依導師的解釋，似可有兩個概念：

「憑藉」義，與「虛妄不實」義。

若依梵語upādāya-prajñapti(假施設)，「假」

在此文脈中為「憑藉」義。



130

貳、釋世俗之存在

(壹) 約一切法的成立說(假施設)

此外，整個語詞背後的涵義為，

「非真實而有」，而中文字「假」亦有「不真實」之意，因此導師在此將

「假」訓釋為「這不是實體的，所以是假」。



131

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說(名言識所識)

一、名言識的涵義

約認識的心來說，

這是「名言識所識」知的。



132

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說(名言識所識)

一、名言識的涵義

當一個印象、概念顯現在我們的心境時，就明了區別而覺得這是什麼、那是什麼，與我們的語言稱說的

對象相同，所以叫名言識，

就是一般世俗的認識。



133

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說(名言識所識)

一、名言識的涵義

如大人，是善了名言的，

認識分明，

又能說得清楚。



134

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說 (名言識所識)

一、名言識的涵義

如嬰孩、畜生，只要他有認識，
雖不及大人分明，



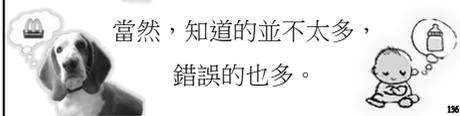
135

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說 (名言識所識)

一、名言識的涵義

也還是覺到這是什麼的；
雖不能說什麼，卻能知道這是什麼。
當然，知道的並不太多，
錯誤的也多。



136

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說 (名言識所識)

二、名言識之錯誤性

我們的根識——
眼識、耳識、鼻識、舌識、身識，
還有意識，都是這樣的認識。



137

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說 (名言識所識)

二、名言識之錯誤性

這都是依慣習的心境而來；
世間人以為如此，
就以為如此的。



138

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說 (名言識所識)

二、名言識之錯誤性

在這不尋求真相的世俗共認的
基本知識上，發展為世間的
一切知識。



139

貳、釋世俗之存在

(貳) 約認識的心說 (名言識所識)

二、名言識之錯誤性

如一一的尋求究竟相，
那世俗知識就不能成立了。



140

參、明三類假名及修學次第

(壹) 三類假名之內涵

一、總說

二、別釋

(一) 名假

(二) 受假

(三) 法假

(貳) 三類假名之次第

141

參、明三類假名及修學次第

(壹) 三類假名之內涵

一、總說

世俗假施設的，也有易了與不易了的差別，可分為三類：
一、「名假」；二、「受假」；
三、「法假」。



142

參、明三類假名及修學次第

(壹) 三類假名之內涵

一、總說

按：「三假」之「假」與「假施設」的假，字同而概念有所不同。「三假」的「假」即「施設」之意。「假施設」的「假」為「憑藉」或「虛妄不實」之意。



143

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (一) 名假

名假，是淺顯而易了的。如想到人、說到人，有以為就是那個人——名與義合一，不知道這是名義相應假施設。



144

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (一) 名假

如不稱他做人，不想他做人，他還是他，並不因不想、不說而沒有了。



145

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (一) 名假

可見名與義是不一定相應的；
知道這，就破除以名為實的執著。



146

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

受假，玄奘譯作取假。
如那個人、這個屋，這些複合物，當認識時，



147

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

總以為這雖不一定叫做什麼，但那個、這個，到底是實在的；
不知道這是假施設的。

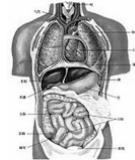


148

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

如人，通俗的說，四肢、百骸、五臟、六腑等所和集而成；



149

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

如屋，是木、石、土、金、人工等和合而成。



150

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

如分析起來，離了這些因素，就沒有這個、那個的實在體了（但不是沒有假施設的這個、那個）。



151

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

為什麼叫受假？
因為這是種種因緣攝取而成的一合相。



152

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (二) 受假

知道了這，就破除



以複合物為單元（如從前以原子為實體）等執著。

153

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (三) 法假

法假，是分析到不失自性的，
也就是人生宇宙的基本因素，
如現在所知的電子等。



154

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (三) 法假

但這還是假施設的，
因為他還是可變化的。



155

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (三) 法假

在現實時、空中，
成為那個特有的因素（如電子），
不能說不是關係所決定的。



156

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (三) 法假

離了因緣，它並不能自己如此，
所以也是假施設的。



157

參、明三類假名及修學次第

- (壹) 三類假名之內涵
- 二、別釋
- (三) 法假

這是最難破除的，
為眾生執實的最後據點。



158

參、明三類假名及修學次第

- (貳) 三類假名之次第

般若的正觀，就是以般若觀，『先破壞
名字波羅羼提（假的梵語 prajñapti）
到受波羅羼提，次破受波羅羼提到法
波羅羼提，破法波羅羼提到實相中』。

（《大智度論》卷四一，大正二五·三五八下）



159

參、明三類假名及修學次第

- (貳) 三類假名之次第

三假應善巧學習，
勿以為一切是假施設，
而不再辨別一切了。



160

肆、明正倒二世俗及其修學

- (壹) 明正倒二世俗

一、總說

二、別釋

(一) 正世俗

(二) 例世俗

(三) 法假

- (貳) 依例世俗喻說正世俗之惑亂不實

161

肆、明正倒二世俗及其修學

(壹) 明正倒二世俗 一、總說

在世俗的假施設中，又有
「正」與「倒」二類，
也是應該「善」巧「分別」的。



162

肆、明正倒二世俗及其修學

(壹) 明正倒二世俗 一、總說

如白天與人相見、
說話做事，是一類；
夢中與人相見、
說話做事，又是一類。



163

肆、明正倒二世俗及其修學

(壹) 明正倒二世俗 二、別釋 (一) 正世俗

白天的人事活動，是現實時空中的
事實，是別人所可以證知為實在的；
世俗法中，這是被認為實在的，
名為正世俗。



164

肆、明正倒二世俗及其修學

(壹) 明正倒二世俗 二、別釋 (二) 例世俗

但夢境，只是個人的夢境；
在世俗法中，也可知是虛妄不實的。
這類倒世俗，



165

肆、明正倒二世俗及其修學

(壹) 明正倒二世俗 二、別釋 (二) 例世俗

有是境相的感亂，如插筆入玻璃水杯中，
見筆是曲折的；
如眼有翳翳，見到空花亂墜，
這是根的感亂；



166

肆、明正倒二世俗及其修學

(壹) 明正倒二世俗 二、別釋 (二) 例世俗

如心有成見的，所有錯誤的見解，
是識的感亂。這在世俗名言識中，
也是能了解為感亂的、
虛妄不實的。



167

肆、明正倒二世俗及其修學

(貳) 依倒世俗喻說正世俗之感亂不實

但一般正常的心理、生理、物理現象，
如法假等，在名言識中，即難於解了
它是感亂的、虛妄不實的。
這要般若正觀，
才能知道是世俗的假名。



168

肆、明正倒二世俗及其修學

(貳) 依倒世俗喻說正世俗之感亂不實

所以佛每以倒世俗——
如水中月、夢境、
空花等的虛妄感亂，
喻說正世俗之感亂不實。



169

肆、明正倒二世俗及其修學

(貳) 依倒世俗喻說正世俗之感亂不實

如不知這一不同，多少知道一些倒世俗
的感亂不實，知道空花等『易解空』；
不能以正世俗為境而觀照『難解空』，
是不能通達世間真相的。



170

肆、明正倒二世俗及其修學

(貳) 依倒世俗喻說正世俗之感亂不實

按：導師此中開示了觀世俗之虛妄不實的

修學方法：「三假觀」及

「依易解空得難解空」觀。

「依易解空得難解空」觀，

為特別針對「法假」的輔助觀行。



171

乙二、別釋修學方便

丙一、明教觀宗本

丙二、明二諦觀門

丁一、明二諦修證次第

丁二、明二諦正觀教學

戊一、世俗假施設門

戊二、勝義無自性門

己一、總明順勝義觀

己二、別釋順勝義觀

丙三、明起修方便

172

總明順勝義觀

自性如何有？

是觀順勝義。



173

壹、總明順勝義觀慧不順世俗

貳、明名言識之不徹底

參、明順勝義觀

174

壹、總明順勝義觀慧不順世俗

佛於眾生名言識中，

指出一趣向於勝義的觀慧。

這是有漏的名言識，

但是順於勝義，

而不順世俗的。



175

貳、明名言識之不徹底

(壹) 名言識非為探求究竟而成立

(貳) 舉例說明名言識之不究竟

一、世俗公認之人為設定

二、科學上之進化序列

三、哲學之宇宙本元

四、結說

176

貳、明名言識之不徹底

(壹) 名言識非為探求究竟而成立

名言識是隨順世俗共許的[認識]，

並不因為推求究竟是什麼、

得到了究竟而後成立的。



177

貳、明名言識之不徹底

(壹) 名言識非為探求究竟而成立

雖然知識進步，

都有探求究竟的傾向，

但總是依世間公認——『自明的』，

或稱『先天的』；



178

貳、明名言識之不徹底

(壹) 名言識非為探求究竟而成立

在這種獨斷、

不求究竟的基石上，

而構成認識、成為行動。



179

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 一、世俗公認之人為設定

例如說：船在某日某時某分，
在東經幾度幾分遇險。時間本身，
並無某時某分；地球自身，
也找不到東經幾度幾分。



180

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 一、世俗公認之人為設定

但在世俗公認的假設上，
知道什麼時候、船在某處，
大家才設法營救他。



181

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 二、科學上之進化序列

又如現代科學家，以為地球從
太陽分出，從無生物而生物，
植物而動物而人類，
建立起豎的進化序列。



182

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 二、科學上之進化序列

但對於為什麼而有這些物質？
物質是依何而成立？
最先的或究竟的？
也並沒有追究到底。



183

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 二、科學上之進化序列

如問到底，
一切學問
就難以成立。



184

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 三、哲學之宇宙本元

又如哲學家，推求假設為
宇宙的本元是物的、生的、心的，
或多元的。



185

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 三、哲學之宇宙本元

認為宇宙本元那個東西，
並不是從尋求究竟而得到，



186

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 三、哲學之宇宙本元

其實是從世間現象的物理、生理、
心理，經自己的設計精製，
看作宇宙本元，
推論為應該這樣而已。



187

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟 四、結說

世俗的認識與行為，
都是這樣的，
本不依於推求得究竟而成立。



188

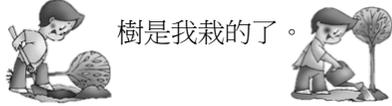
貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟
四、結說

如樹是我栽的；到底什麼是我？

並不要加以考實，世俗就認為

樹是我栽的了。



189

貳、明名言識之不徹底

(貳) 舉例說明名言識之不究竟
四、結說

這些知識是不徹底的，含有相對的
矛盾特性。這不妨成為世俗的知識；
眾生一直在這樣的心境中，以為是真實
的，其實從來不曾達到究竟的真實。

190

參、明順勝義觀

(壹) 總明依世俗事探求自性如何有

(貳) 別釋依不同事探求自性如何有

一、觀前後之延續

二、觀集微成著

三、觀宇宙實體

四、小結

(參) 結說

191

參、明順勝義觀

(壹) 總明依世俗事探求自性如何有
現在，勝義諦是究竟真實的體驗，
依世俗事而作徵求究竟「自性」的觀察，
觀察他「如何」而「有」？
這種「觀」察，名為
「順」於「勝義」的觀慧。



192

參、明順勝義觀

(貳) 別釋依不同事探求自性如何有
一、觀前後之延續

從前後延續中，觀察什麼是最先的？
最先的怎麼會生起？
從彼此相關中，觀察彼此的絕對差別性
是什麼？怎會成為彼此的獨立體？

193

參、明順勝義觀

(貳) 別釋依不同事探求自性如何有
二、觀集微成著

約受假來說，觀集微成著，
那不能再小的，到底是什麼？
這是怎樣的存在與生起？



194

參、明順勝義觀

(貳) 別釋依不同事探求自性如何有
三、觀宇宙實體

如以為宇宙的實體是同一的，觀察
這同一體是什麼？是怎樣的存在？
一體怎能成為差別？



195

參、明順勝義觀

(貳) 別釋依不同事探求自性如何有
四、小結

這名為尋求自性。自性是自體，
是本來如此的、自己如此的、
永遠如此的，最小或最大的，
最先或最後的。



196

參、明順勝義觀

(參) 結說

這並不預存成見想像有個什麼，
而只是打破沙鍋問到底，
追求那究竟是什麼。



197

參、明順勝義觀

(參) 結說

這雖是名言識，
卻是一反世俗知識的常途，
而是順於勝義的觀察
趣入勝義的。



參、明順勝義觀

(參) 結說

所以世俗事相，經論說得很多，
而順勝義觀慧——從聞而思而修，
專是觀察自性而深入究竟。
這才能徹破眾生的根本愚迷，
通達世間的實相。



乙二、別釋修學方便

丙一、明教觀宗本

丙二、明二諦觀門

丁一、明二諦修證次第

丁二、明二諦正觀教學

戊一、世俗假施設門

戊二、勝義無自性門

己一、總明順勝義觀

己二、別釋順勝義觀

丙三、明起修方便

乙二、別釋修學方便

丙二、明二諦觀門

丁二、明二諦正觀教學

戊二、勝義無自性門

己二、別釋順勝義觀

庚一、緣起觀

辛一、明依空觀滅諸戲論

辛二、明緣起即無自性空

庚二、二空觀

辛一、法空觀

辛二、我空觀

辛三、二空相成

明依空觀滅諸戲論

苦因於惑業，
業惑由分別，
分別由戲論，
戲論依空滅。



壹、總明勝義觀為解脫不二法門

貳、勝義觀之觀行次第

壹、總明勝義觀為解脫不二法門

勝義觀，是尋求一切法的
自性[不可得]，而依之悟入勝義的。
這一正理的觀察，
為解脫的不二門。



貳、勝義觀之觀行次第

(壹) 明「苦因於惑業」

(貳) 明「業惑由分別」

(參) 明「分別由戲論」

(肆) 明「戲論依空滅」

貳、勝義觀之觀行次第

(壹) 明「苦因於惑業」

解脫的是「苦」，

苦是眾生的身心自體，

以觸對一切而引起的憂苦。



貳、勝義觀之觀行次第

(壹)明「苦因於惑業」

眾生為什麼是苦？

為什麼在生死中輪迴？

上面已講過，

這是「因於惑業」。



207

貳、勝義觀之觀行次第

(貳)明「業惑由分別」

「業」依惑而起；

「惑」是無明——

我我所見為主的煩惱，



208

貳、勝義觀之觀行次第

(貳)明「業惑由分別」

經說『無明，不正思惟』

(《雜阿含經》卷一三，大正二·九二下)

為因，就是「由」不如理的虛妄

「分別」而起。



209

貳、勝義觀之觀行次第

(壹)明「苦因於惑業」

(貳)明「業惑由分別」

(參)明「分別由戲論」

(肆)明「戲論依空滅」

210

貳、勝義觀之觀行次第

(參)明「分別由戲論」

一、總說

二、別釋

(一)明「戲論」之相

(二)明「戲論」之錯誤

(三)明分別心不能知「戲論」之錯誤

211

貳、勝義觀之觀行次第

(參)明「分別由戲論」

一、總說

為什麼眾生的心識，

總是妄「分別」而不能如實知呢？

這是「由」於「戲論」。



212

貳、勝義觀之觀行次第

(參)明「分別由戲論」

二、別釋

(一)明「戲論」之相

什麼叫戲論？



213

貳、勝義觀之觀行次第

(參)明「分別由戲論」

二、別釋

(一)明「戲論」之相

妄分別是不離境相而現起的，
妄分別生時，直覺得境是實在的，

這似乎是自體如此，

與分別心等無關的。



214

貳、勝義觀之觀行次第

(參)明「分別由戲論」

二、別釋

(一)明「戲論」之相

按：認識的要件有根、境、識(分別心)，

「與分別心等無關」之「等」，

或指「根」……



215

貳、勝義觀之觀行次第

- (參)明「分別由戲論」
二、別釋
(一)明「戲論」之相

這不只是妄分別的錯覺，
在凡夫的心境中，那個境相，
也確[實]是現為這樣的。



216

貳、勝義觀之觀行次第

- (參)明「分別由戲論」
二、別釋
(一)明「戲論」之相

按：此中，導師提示了「戲論」為眾生認為外境為實有的一種根深蒂固的內心活動。此類似心理學上所說之潛意識的活動。亦類似唯識學上的第七末那識的活動。

217

貳、勝義觀之觀行次第

- (參)明「分別由戲論」
二、別釋
(二)明「戲論」之錯誤

這是錯誤的根本來源，
是不合實際的。
為什麼？



218

貳、勝義觀之觀行次第

- (參)明「分別由戲論」
二、別釋
(二)明「戲論」之錯誤

如認識到的，確是實在的，是自體如此的，那與經驗的事理，全不相合；
也就是世俗的，出世的一切，
都不能成立了！



219

貳、勝義觀之觀行次第

- (參)明「分別由戲論」
二、別釋
(三)明分別心不能知「戲論」之錯誤
那並不如此而現為如此的「戲論」，
分別心——名言識

是不能知道他是錯誤的。



220

貳、勝義觀之觀行次第

- (壹)明「苦因於惑業」
- (貳)明「業惑由分別」
- (參)明「分別由戲論」
- (肆)明「戲論依空滅」

221

貳、勝義觀之觀行次第

- (肆)明「戲論依空滅」
- 一、依空觀了悟無自性而滅戲論
 - 二、戲論滅而妄分別不起
 - 三、妄分別之心息而般若現前
 - 四、結說

222

貳、勝義觀之觀行次第

- (肆)明「戲論依空滅」
一、依空觀了悟無自性而滅戲論
如以尋求自性的正理觀察，
層層剖析，要他還出究竟的著落，
就顯出是並無真實自性的。



223

貳、勝義觀之觀行次第

- (肆)明「戲論依空滅」
一、依空觀了悟無自性而滅戲論
一切法無自性，
就是一切法的真相了。



224

貳、勝義觀之觀行次第

(肆)明「戲論依空滅」

一、依空觀了悟無自性而滅戲論

所以，「依」於尋求自性不可得的「空」觀，不斷修習而能夠「滅」除
[直覺得境是實在的戲論]。



225

貳、勝義觀之觀行次第

(肆)明「戲論依空滅」

二、戲論滅而妄分別不起

戲論滅了，

妄分別就失卻對象而不起。



226

貳、勝義觀之觀行次第

(肆)明「戲論依空滅」

三、妄分別之心息而般若現前

分別心息，就是般若現前，

當然不再起惑造業，

不再苦體相續而解脫了。



227

貳、勝義觀之觀行次第

(肆)明「戲論依空滅」

四、結說

聖者的解脫，

是依空為觀門而得到。

佛說空、無相、無願為三解脫門，理由也就在此。



228

貳、勝義觀之觀行次第

(肆)明「戲論依空滅」

四、結說

按：下面一頌為依緣起觀進一步

說明戲論的錯誤。



229

乙二、別釋修學方便

丙二、明二諦觀門

丁二、明二諦正觀教學

戊二、勝義無自性門

己二、別釋順勝義觀

庚一、緣起觀

辛一、明依空觀滅諸戲論

辛二、明緣起即無自性空

庚二、二空觀

辛一、法空觀

辛二、我空觀

辛三、二空相成

230

明緣起即無自性空

諸法因緣生，
緣生無性空；
空故不生滅，
常住寂靜相。



231

壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

參、一切法假生假滅而實不生不滅
（「空故不生滅」）

肆、一切法常住寂靜相（「常住寂靜相」）

伍、結說

232

壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

(1)分別心所現起的

(按：此處之分別心可以與唯識之虛妄分別識溝通)，

(2)有實在感的境相，為什麼知道是戲
論，與實際不相符合呢？



233

壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

因為如一切是**實在的**
(按：永恆、不變異，自己生起而不依他)，
就與現實經驗不相符，
而且怎麼也不能證實
他是實在的。



壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

關於這，佛開示『緣起法』，
說明了「諸法」——外而器界，
內而身心；大至宇宙，小到微塵，
都從「因緣生」的。



壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

換句話說，不論是什麼，
都不是自己如此，
而是為因緣關係所決定的。



壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

也就是，一切是
『此有故彼有，此生故彼生；
此無故彼無，此滅故彼滅』的。



壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

我們如離了這現實經驗的一切，
因果法則，那就什麼也無從說起，
更不要說論證諸法的真相了。



壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

參、一切法假生假滅而實不生不滅
（「空故不生滅」）

肆、一切法常住寂靜相（「常住寂靜相」）

伍、結說

貳、緣生之一切法為無自性空之假
名有（「緣生無性空」）

(壹) 因緣生即是無性

(貳) 無自性即是空

(參) 空即緣生假名有

(肆) 結說

貳、緣生之一切法為無自性空之假
名有（「緣生無性空」）

(壹) 因緣生即是無性

一、總說

二、別釋

(一) 明自性義(自有、獨存、常在)

(二) 依現實經驗明一切法非自性有

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

(壹) 因緣生即是無性
一、總說

一切從因緣生的，無論是
前後關係的因緣生，或同時關係的因
「緣生」，就可知諸法是「無性」的。
無性，就是無自性。



貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（壹）因緣生即是無性
二、別釋
（一）明自性義（自有、獨存、常在）

自性，這一名詞，有自有自成的意義。
實在的，應該是不依他而自有的，也應該是
獨存的。



243

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（壹）因緣生即是無性
二、別釋
（一）明自性義（自有、獨存、常在）

「破「獨存」義：」因為（按：導師在此應是表達
「然而」...），如依他因緣，
就受因緣所決定，支配，
不能說自己如此，與他無關了。



244

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（壹）因緣生即是無性
二、別釋
（一）明自性義（自有、獨存、常在）

「破「常在」義：」實有而自有的，獨存的，
也應該是常在的。
因為（按：導師在此應是表達「然而」...），
離去了因緣，就不能從自體而說明變化。

245

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（壹）因緣生即是無性
二、別釋
（二）依現實經驗明一切法非自性有

假使說：⁽¹⁾自身有此變化可能性，
⁽²⁾那自身就不是單一性的自體，
而有⁽³⁾相對的矛盾性，這應該是
因緣所起，而不是自性有了。



246

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（壹）因緣生即是無性
二、別釋
（二）依現實經驗明一切法非自性有

觀一切法是緣起的存在，
所以不能是自有的，獨存的，常在的，也就
決非如分別心所現那樣的實在性。



247

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

- （壹）因緣生即是無性
- （貳）無自性即是空
- （參）空即緣生假名有
- （肆）結說

248

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（貳）無自性即是空

無自性而現為（按：「被認為」之意）
自性有，所以是戲論惑亂。
是戲論有，也就可知是無自性的；
無自性的，佛就稱之為「空」。



249

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（貳）無自性即是空

空與無，在中國文中也許有點
類似，但梵文是不同的。
無是沒有；空不是什麼都沒有，
而是說自性不可得，無自性的。



250

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（貳）無自性即是空

按：空的梵文śūnya/śūnyatā 與
abhava/abhāva 有相同的義涵，
即不存在。在中觀的文脈，
二者有被定義為不同。
並非文字本身的意思有所不同。



251

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（參）空即緣生假名有
自性不可得的一切法，
只是世俗的施設有一假名有，
空是不礙於假名有的。



22

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（參）空即緣生假名有
空的，所以是假名有的，
因緣生的；因緣生的假名有，
所以知道是無性空的。



23

貳、緣生之一切法為無自性空之假
名有（「緣生無性空」）

（壹）因緣生即是無性

（貳）無自性即是空

（參）空即緣生假名有

（肆）結說

24

貳、緣生之一切法為無自性空之假
名有（「緣生無性空」）

（肆）結說

一、緣起、無性、空、假名之一致

二、一切法為如幻之有無、生滅

25

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（肆）結說
一、緣起、無性、空、假名之一致
緣起觀，無性觀，空觀，假名觀，
是同一的不同觀察，
其實是一樣的。



26

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（肆）結說
一、緣起、無性、空、假名之一致

所以說：

『眾因緣生法[即是無性]，我說即是空，
亦為是假名，亦是中道義』

（《中論》卷四，大正三〇·三三中）



27

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

（肆）結說
二、一切法為如幻之有無、生滅
依此觀察：世俗假施設的一切，
是這樣的有了，無了，生了，滅了，
前後延續，展轉相關，
成為現實的一切。



28

壹、依緣起觀明實在感之戲論的錯誤
（「諸法因緣生」）

貳、緣生之一切法為無自性空之假名有
（「緣生無性空」）

參、一切法假生假滅而實不生不滅
（「空故不生滅」）

肆、一切法常住寂靜相（「常住寂靜相」）

伍、結說

29

參、一切法假生假滅而實不生不滅
（「空故不生滅」）

透過無性空而深觀

一切法的底裏時，知道這是
無性的假有；有無、生滅，並沒有
真實的有無、生滅。



30

參、一切法假生假滅而實不生不滅
（「空故不生滅」）

儘管萬化的生生滅滅，生滅不息，
而以「空」無自性之空觀「故」，
一切是假生假滅，
而實是「不生滅」的。



肆、一切法常住寂靜相
（「常住寂靜相」）

一切法本來是這樣的不生不滅，
是如如不動的「常住」。
這不是離生滅而別說不生滅，
是直指生滅的當體——本性（按：此處的本性可
理解為「實相」），就是不生滅的。



肆、一切法常住寂靜相
（「常住寂靜相」）

因此，世相儘管是這樣的
生滅不息，動亂不已，
而其實是常自「寂靜相」的。



肆、一切法常住寂靜相
（「常住寂靜相」）

動亂的當體是寂靜，
也不是離動亂的一切
而別說寂靜的。



伍、結說

這樣，依緣起法，
作尋取自性的勝義觀時，
就逐漸揭開了一切法的本性，



伍、結說

如經上說：
『一切法皆無自性，
無生無滅，本來寂靜，自性涅槃。』
（《解深密經》卷二，
大正一六·六九三下）。



乙二、別釋修學方便

丙二、明二諦觀門

丁二、明二諦正觀教學

戊二、勝義無自性門

己二、別釋順勝義觀

庚一、緣起觀

辛一、明依空觀滅諸戲論

辛二、明緣起即無自性空

庚二、二空觀

辛一、法空觀

辛二、我空觀

辛三、二空相成

下一會
來討論



The End

晚安

